



URDU Gif Format

خیر الامال فی حکم الکسب والسؤال

۱۴۱۸ھ

کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین امید

مصنف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

خیر الامال فی حکم الکسب والسوال

۱۳

۱۸

۱۸

(کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین امید)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ ۲۹۷ از ملک بنگالہ ضلع پاپنا ڈاکخانہ سو بنگاچہ موضع چر قاضی پور مرسلہ مولوی امید علی صاحب
۲۷ جمادی الآخرہ ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روپیہ کمانا کس وقت فرض ہے، کس وقت مستحب،
کس وقت مکروہ، کس وقت حرام، اور سوال کرنا کب جائز ہے کب ناجائز؟ مینا تو جردا۔

الجواب

یہ مسئلہ بہت طویل الذیل ہے جس کی تفصیل کو دفتر درکار، یہاں اس کے بعض صورت و ضوابط
پر اقتصار۔

فاقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ کہتا ہوں۔ ت) کسب کے لئے
ایک مہمدم ہے یعنی وہ ذریعہ جس سے مال حاصل کیا جائے، اور ایک غایت یعنی وہ غرض کہ
تحصیل مال سے مقصود ہو، ان دونوں میں ذاتاً خواہ عارضاً احکام نہ گانہ فرض، واجب، سنت،

مستحب، مباح، مکروہ تنزیہی، اسارت، مکروہ تحریمی، حرام سب جاری ہیں، اور دونوں کے اعتبار سے کسب پر احکام مختلف طاری ہیں نفس کسب بے لحاظ مبادی و غایات کوئی حکم خاص نہیں رکھتا۔
ذرائع میں حرام جیسے غصب و رشوت و سرقة و ربّا، یوہیں زنا و غنا و حکم خلاف ما انزل اللہ وغیرہ امور مجرمہ کی اجرت، تلاوت قرآن و وعظ و تذکیر و میلاد خوانی وغیرہ عبادات بیچ کر اسی طرح جملہ عقود باطلہ و فاسدہ قطعہ۔

مکروہ تحریمی جیسے اذان جمعہ کے وقت تجارت۔

در مختار میں ہے جمعہ کی پہلی اذان کے وقت بیع اگرچہ صحیح ہے لیکن مکروہ تحریمہ ہے، میں کہتا ہوں اس کو اہت کو ہدایہ میں حرمت سے تعبیر کیا ہے اور اس پر اتقانی نے اعتراض کیا کہ بیع صحیح لیکن مکروہ ہے جیسا کہ شرح طحاوی میں یہ تصریح ہے اس لئے کہ منع لغیرہ مشروعیت کو ختم نہیں کرتی اور در مختار میں اس اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بحر الرائق نے افادہ کیا ہے کہ مکروہ تحریمہ پر حرمت کا اطلاق صحیح ہے ۱۵، اقول (میں کہتا ہوں کہ) جس طرح صحت منع لغیرہ کے منافی نہیں اسی طرح وہ حرمت کے منافی بھی نہیں ہے کیونکہ منع اگرچہ لغیرہ ہو وہ منع ظنی اور قطعی دونوں کو شامل ہے منع ظنی ہو تو مکروہ ہے قطعی دونوں کو شامل ہے حرمت کو کہ اہت سے ان

فی الدر المختار مکروہ تحریمہ مع صحۃ البیع عند الاذان الاول قلت وعبرفی الهدایۃ بالحرمة واعترضہ الاتقانی بان البیع جائز لکن یکرہ کما صرح بہ فی شرح الطحاوی لان المنع لغیرہ لا یعدم المشروعیۃ و اشار فی الدرالی جوابہ بقول افاد فی البحر صحتہ اطلاق الحرمة علی المکرہ تحریماً آہ وانا اقول الصحۃ اذا لم تناف المنع لغیرہ لم تناف الحرمة ایضا کذا لک فان المنع ولو لغیرہ یشمل المنع ظناً فیکرہ و قطعاً فیحرم ولا شک ان النہی ظہناً قطعی فلا یدری ما احوجہم الی تأویل الحرمة بالکراہۃ۔

اگر قطعی ہو تو حرام ہے اور بیشک یہاں نہی قطعی ہے تو کبھی معلوم نہیں کہ حرمت کو کہ اہت سے ان کو تاویل کی کیا حاجت ہوتی۔ (ت)

اسی طرح دوسرا مسلمان جب ایک چیز خرید رہا ہو اور قیمت فیصل ہو گئی ہو اور گفتگو ہنوز

قطع نہ ہوتی ایسی حالت میں قیمت بڑھا کر خواہ کسی طور پر خود خرید لینا،

فی الدکرہ تحریر ما السوم علی سوم غیرہ
ولو ذمیا او متامنا بعد الاتفاق علی مبلغ
الثمن والا لانه بیع من یزید اھ مختصراً
ورنہ ثمن پر اتفاق کے بغیر دوسرے کا بھاؤ لگانا مکروہ نہیں کیونکہ اس صورت میں نیلامی والی بیع ہو جائے گی اھ مختصراً (ت)

یونہی تعلق جلب و بیع الحاضر للبادی و تفریق الصغیر من محرمہ وغیرہ کہ مع قیود و شروط کتب
فقہ میں مفصل ہیں اسی قسم میں ہے یا بچری وضع کے کپڑے یا جوڑے سینا یا ان اشیاء خواہ تانبے
پتیل کے زیوروں وغیرہ کا بیچنا اور جملہ عقود و مکاسب ممتنعہ فضیہ۔

فی رد المحتار من الحظر عن المحيط
بیع المکعب المفضض للرجل ان یلبسه
یکره لانه اعانة علی لبس الحرام
وان کان اسکا فامرہ السات ان
یتخذ له خفا علی زی المجوس او
الفسقة او خیاطا امرہ ان یتخذ له ثوبا
علی زی الفساق یکرہ له ان یفعل
لانه سبب التشبه بالمجوس و
الفسقة (ت)

اس بات یعنی وہ کام جسے نہ مکروہ تنزیہی کی طرح صرف خلاف اولے کہا جائے جس پر ملامت
بھی نہیں، نہ تحریمی کی طرح گناہ و ناجائز جس پر استعناق عذاب ہے، بلکہ یوں کہا جائے کہ بڑا کیا
قابل ملامت ہو ا جس کا حاصل مکروہ تنزیہی سے بڑھ کر ہے اور تحریمی سے کمتر۔
کما جنح الیہ العلامة الشامی جیسا کہ علامہ شامی کا اس طرف میلان ہے

فی رد المحتار اقول ولا بد منه فان صل
مرتبة للطلب فی جانب الفعل فان بازا ائها
مرتبة فی جانب الترك فالتحریم فی مقابلة
الفرض فی الرتبة وکراهة التحريم فی
مرتبة الواجب، والتزیه فی رتبة المندوب،
کما فی رد المحتار من بحث اوقاست
الصلوة وقد بقيت السنة وهي فوق المندوب
ودون الواجب فوجب ان يعابلهما ما هو
فوق کراهة التزیه دون التحريم وهو
الاساءة وقد نصوا عليها فی غیر ما فرع
وان اغفلها كثيرون فی ذکر الاقسام فليحفظ
قال فی الدرر ترك السنة لا یوجب فسادا
ولا سهوا بل اساءة لوعامدا غیر مستحب
وفی رد المحتار عن التحیر تاركها ای
السنة يستوجب اساءة ای التفضيل واللوم
تحریر کے حوالے سے ہے کہ سنت کا تارک اسارت یعنی ملامت و تفضیل کا مستحق ہوگا۔ (ت)
مثلاً اپنے سے اعلم کے ہوتے ہوئے عہدہ قضا کی نوکری جبکہ وہ اس پر راضی ہو،
وہو فی الدر المختار لو قد موا غیر الاولى
اساذا بلا اثم، فی رد المحتار
عن التارخانیة اساءة اذا ترکوا
السنة لکن لا یاشمون لانهم

رد المحتار میں، اقول (میں کہتا ہوں) یہ ضروری ہے
کیونکہ فعل میں طلب کا جو مرتبہ ہے اس کے مقابلہ
میں ترک کا مرتبہ ہے، تحریم کا مرتبہ بمقابلہ فرض اور
مکروہ تحریمی کا بمقابلہ واجب اور مکروہ تنزیہیہ بمقابلہ
مندوب ہے جیسا کہ رد المحتار میں نماز کے اوقات
کی بحث میں ہے جبکہ سنت کا مرتبہ باقی ہے اور وہ
مندوب سے فائق اور واجب سے پست ہے
توضوری ہے کہ اس کے مقابلہ میں حکم مکروہ تنزیہیہ
سے فائق اور مکروہ تحریمی سے کم ہوا اور یہ مرتبہ
اسارت ہے، فقہار نے اس بحث پر کئی فروعات
میں نص فرمائی ہے اگرچہ حکم کے اقسام سے بہت
سے لوگوں نے غفلت ہوتی ہے، اس کو محض ذکر
در مختار میں فرمایا سنت کے ترک سے فساد کا حکم
نہ ہوگا اور نہ ہی سہو کا، بلکہ اسارت کا حکم ہوگا
جب غیر مستحب کو قصد کرے الخ۔ رد المحتار میں
مثلاً اپنے سے اعلم کے ہوتے ہوئے عہدہ قضا کی نوکری جبکہ وہ اس پر راضی ہو،

در مختار میں ہے اگر لوگ غیر اولی شخص کو امام بنائیں
تو اسارت کے مستحق ہوں گے گنہگار نہ ہونگے۔
رد المحتار میں تاتارخانیہ سے منقول ہے اسارت
والے ہونگے جب وہ سنت کو ترک کریں گنہگار

۴۳/۱

مطبع مجتہبی دہلی

لے الدر المختار کتاب الصلوة باب صفة الصلوة

۲۱۹/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت

"

"

لے رد المحتار

۸۳/۱

مطبع مجتہبی دہلی

باب الامامة

"

لے الدر المختار

قد موایجلا صالحا وکذا الحكم فی الامسارۃ
والحکومة اما الخلافة وهی الامامة الکبری
فلا يجوز ان یترکوا الافضل وعلیه اجماع
الامة

نہ ہونگے کیونکہ انھوں نے صالح شخص کو امام بنایا ہے
اگرچہ غیروالی ہے، اور یہی حکم امارت اور حکومت کا
ہے لیکن خلافت میں جو امامت کبری ہے یہ جائز
نہیں کہ وہ افضل کو ترک کریں اور اس پر
اجماع امت ہے (ت)

اقول یوہی ظہر و مغرب و عشاء کے فرض پڑھ کر سنتوں سے پہلے بیع و شراء اور غلاہرا
ظہر فجر کے بعد نماز صبح سے پہلے خرید و فروخت بھی اسی قبیل سے ہے جبکہ ضرورت داعی نہ ہو یوہی ہر
وہ کسب کہ خلاف سنت یا اس کا شغل ترک سنت کی طرف مودی ہو۔

مکروہ تنزیہی جیسے بیع عینہ جبکہ فبیع بائع کے پاس عود نہ کرے، مثلاً جو قرض مانگے آیا اُسے
روپیہ نہ دیا بلکہ دس کی چیز پندرہ کو اس کے ہاتھ بیچی کہ اس نے دس کو بازار میں بیچ لی،

در مختار میں ہے سستی چیز کو قرض کی ضرورت پر
جنگ داموں خریدنا جائز ہے اور مکروہ ہے اس
کو صفت نے ثابت رکھا ہے، اور انھوں نے

باب الکفالة کے آخر میں بیع عینہ کے متعلق فرمایا
یعنی عین چیز کو نفع کے ساتھ ادھار فروخت کرنا
تاکہ قرض لینے والا اس کو کم قیمت پر فروخت کر کے

حاجت پوری کئے یہ طریقہ سود خوروں نے ایجاد
کیا ہے اور یہ مکروہ اور شرعاً مذموم ہے کیونکہ
اس میں قرض دینے کی نیکی سے اعراض ہے،

اور ردالمحتار میں فتح القدیر سے منقول ہے کہ یہ
ایسی صورت ہو کہ اس میں بائع کی طرف سے ہی ہوتی
چیز اس کو کل یا بعض واپس لوٹ آتی ہو اس لئے یہ مکروہ تحریمی ہے اور ایسا نہ ہو مثلاً مقروض اس

فی الدر المختار شراء الشيء اليسير بثلث غل
لحاجة القرض يجوز ويكره واقرة
المصنف في آخر الكفالة بيع العينة اى

بيع العين بالربح فسنه ليبيعه المستقرض
ياقل ليقضى دينه اخترعه اكلة الربا وهو
مكروه مذموم شرعا لما فيه من الاعراض

عن مبرة الاقراض وفي رد المحتار عن
الفتح ان فعلت صورة يعود الى البائع جميع
ما اخرج به او بعضه يكره تحريما فان لم يعد

كما اذا باعه المديون في السوق فلا كراهة
بل خلاف الاول اتم ملخصا۔

رد المحتار كتاب القسوة باب الامامة
رد المحتار كتاب البيوع فصل في القرض
كتاب الكفالة
دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۷۵/۱
مطبع مجتہدی دہلی ۳۰/۲
دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۶/۲
۲۷۹/۴

چیز کو بازار میں فروخت کرے تو مکروہ نہیں بلکہ خلافِ اولیٰ ہے اور ملغیا۔ (ت)
 مباح جیسے بن کی لکڑی، جنگل کے شکار، دریا کی مچھلیاں۔
 مستحب جیسے خدمتِ اولیا و علماء کی نوکری۔

وقد كان انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
 يخدم النسي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على شبع بطنه له
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف
 شکم سیری کے عوض حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی خدمت کرتے تھے (ت)

یونہی ہر وقت کسب جس میں امورِ خیر پر اعانت ہو اگرچہ خیر صرف تعلیلِ شر و خیر ہو مثلاً گھات یا جنگ
 یا بندوبست کی نوکری اس نیت سے کہ بندگانِ خدا کا رکنوں کے جبر و تعدی و ظلم و زیادہ ستائی سے بچیں،
 درمختار کے باب کفالہ میں ہے کہ ٹیکس اگرچہ ناحق
 ہوں ان کو فروخت کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں
 ہوتا ہے فقہاء کہتے ہیں جو شخص مزدوری پر سرکاری
 وصولیاں کرے گا اس کو اتنا عوض دیا جائیگا
 ملغیا، درمختار کے باب الشهادات میں ہے
 کہ مزدوری سے منقول گزرا ہے سرکاری وصولیاں
 عدل کے ساتھ اجرت پر وصول کرنے پر ثواب
 ہوگا اگرچہ یہ اصل میں ظلم ہوں الخ۔ میں کہتا ہوں
 اسی طرح کفایۃ الہدایہ میں ہے۔ (ت)

سُئِلَتْ جیسے احباب کا ہدیہ قبول کرنا اور عوض دینا،

احمد والبخاری وابوداؤد والترمذی
 عن ام المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى
 عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 احمد، بخاری، ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت
 ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 سے روایت کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

۱۔ نزہۃ الخصال حدیث ۳۶۸۳۸ و ۳۶۸۳۹ موسۃ الرسالہ بیروت
 ۲۔ درمختار کتاب الکفایۃ مطبع مجتہبانی دہلی
 ۳۔ درمختار کتاب الشهادات باب القبول وعدم دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۲۸۸/۱۳
 ۶۶/۲
 ۳۶۸/۴

وسلم کان یقبل الہدیۃ ویثیب علیہا

ہدیہ وصول کرتے اور اس پر بدل عطا فرماتے (ت)

اور افضل واعلیٰ کسب خون سلطان اسلام کے زیر نشان جہاد شرعی ہے۔

احمد و ابو یعلیٰ والطبرانی فی الکبیر بسند حسن عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال بعثت بین یدی الساعة بالسيف حتى یعبدا اللہ تعالیٰ وحده لا شریک له وجعل رزقی تحت ظل رمحی الحدیث واخرج ابن عدی عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الزموا الجہاد وتصحوا وتستغنوا۔ الشیرازی فی الالقاب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اطیب کسب المسلم سہمہ فی سبیل اللہ قال المناوی فی التیسیر لان ما حصل بسبب الحرص علی نصرة دین اللہ تعالیٰ لاشئ اطیب منه فهو افضل من البیعم وغیرہ مما ولانہ کسب المصطفیٰ وحرفہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ و

احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی کبیر میں سند حسن کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا مجھے قیامت سے آگے تلوار دے کر بھیجا گیا تاکہ لوگ اللہ کی عبادت کریں، اور میرا رزق نیزوں کے سامنے میں ہے الحدیث۔ ابن عدی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جہاد لازماً کرو تاکہ تم صحت مند اور غنی ہو جاؤ۔ شیرازی نے القاب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا مسلمان کا پاک کسب اس کا فی سبیل اللہ تیر بنانا ہے۔ امام منادی نے تیسیر میں فرمایا یہ اس لئے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ کے دین میں حرص کے طور ہو اس سے بڑھ کر کوئی چیز اطیب نہیں ہے لہذا یہ عمل تجارت وغیرہ سے افضل ہے کیونکہ یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کسب و عمل ہے۔ اور

- ۱۴۲/۲ لہ سنن ابی داؤد کتاب البیوع باب فی قبول الہدایا آفتاب عالم پریس لاہور
 ۹۲/۲ لہ مسند احمد بن حنبل عن ابن عمر المکتب الاسلامی بیروت
 ۴۴۹/۲ لہ الکامل لابن عدی ترجمہ بشرین آدم بھری دار الفکر بیروت
 ۴۳/۱ لہ الجامع الصغیر بحوالہ الشیرازی فی الالقاب عن ابن عباس حدیث ۷۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت
 ۱۶۶/۱ لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اطیب کسب المسلم المکتبۃ الامام الشافعی ریاض

رد المحتار کے باب الصيد میں ملتقی اور مواہب
الرحمن سے منقول ہے کہ کسب کے اقسام میں
فصیلت والا عمل جہاد ہے، پھر تجارت، پھر
کاشتکاری، پھر صنعت کاری۔ (ت)

واجب جیسے قبول عطیہ والدین جبکہ نہ لینے میں اُن کی ایذا منظنون ہو اور اگر یقین ہو تو فرض
ہوگا کہ ایذا والدین حرام قطعی ہے اور حرام سے بچنا فرض قطعی، اسی طرح عمدہ قفس رکنا
قبول فرض ہے جبکہ اس کے سوا اور کوئی اہل نہ ہو،

در مختار میں ہے کہ جو شخص قضا میں ظلم یا عجز کا
خطرہ رکھتا ہو اس کو قضا کا عہدہ قبول کرنا مکروہ
تحریمی ہے اور اگر وہی متعین ہو یا کمزوری کا خطرہ
خوف نہ رکھتا ہو تو مکروہ نہ ہوگا، فتح۔ پھر اگر یہ
عہدہ اسی پر موقوف ہے تو قبول کرنا فرض عین ہے
ورنہ فرض کفایہ ہے، البحر۔ اور قضا کو قبول کرنا
خصت ہے یعنی مباح ہے اور ترک عزیمت ہے
عام فقہاء کے نزدیک، بزازیہ۔ تو اولیٰ یہ ہے
کہ نہ قبول کرے اور غیر اہل کے لئے حرام ہے
قطعا بلا تردد، تو اس میں پانچ حکم ہیں۔ (ت)

غایات میں فرض جیسے خورد و نوش و پوشش بقدر سدر متی و ستر عورت بلکہ اتنا کھانا جس سے
نماز فرض کھڑے ہو کر ہو سکے اور رمضان میں روزے پر قدرت ملے۔

در مختار میں ہے ہلاکت سے بچنے کی مقدار
کھانا فرض ہے اتنا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے
اور روزہ رکھ سکے، احو، ملخصاً (ت)

فی صید رد المحتار عن الملتقی ومواہب
الرحمن فی تفاضل انواع الکسب افضلہ
الجہاد ثم التجارۃ ثم الحراۃ ثم
الصناعۃ۔

فی الدر المختار مکروہ تحریمًا التقلد ای اخذ
القضاء لمن خاف الحیف ای الظلم او
العجز وان تعین له او امنه لا یکرہ فتح
ثم ان انحصر فرض عینا واکا کفایہ بحسب
والتقلد مرخصۃ ای مباح والتترک عزیمت
عند العامة بزمانیة فالاولیٰ عمدہ و
یحرم علی غیر الادل الدخول فیہ قطعاً
من غیر تردد فی المحرمۃ فیہ الاحکام
الخمسۃ۔

فی الدر الاکل فرض مقدار ما یدفع
الہلاک و یمکن بہ من الصلوۃ قاشما و
صومۃ احو ملخصاً۔

۲۹۶/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الصيد	رد المحتار
۴۳/۲	مطبع مجبائی دہلی	کتاب القضا	در المختار
۲۳۶/۲	" " "	کتاب الحظر والاباحتہ	" "

یوہیں کفایت اہل و عیال و ادائے دیون و نفقات مفروضہ۔

فی خزانة المقتین الکسب فرض وهو بقدر الکفاية لنفسه و عياله وقضاء ديونه و نفقة من يجب عليه نفقته يله

یوہیں حج فرض جبکہ بعد فرضیت مال نہ رہا،

لان الذمة قد شغلت و ابراؤها عن القرض فرض و مقدمة القرض فرض۔

کیونکہ ذمہ میں بوجہ ہے اور فریضہ سے عہدہ برآ ہونا فرض ہے جبکہ فرض کا مقدم بھی فرض ہوتا ہے (ت)

زوجہ اگرچہ فقیہ ہو اس کا کفن و دفن شوہر پر ہے، یونہی اقرار کیا جبکہ مال نہ چھوڑیں بلکہ ہر مسلمان کا کفن و دفن مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جب ایک شخص میں منحصر ہو جائے فرض عین ہو جائے گا۔

فی التنویر کفن من لا مال له علی من تجب

علیه نفقته و اختلف فی الزوج و الفتوی

علی وجوب کفنها علیہ و ان ترک مالاً

و فی سرد المحتار الواجب علیہ تکفینہا

و تجهیزها الشرعیان من کفن السنة

و الکفاية و حنوط و اجرة غسل و حمل

و دفن ۛ

تنویر میں ہے جس کا کفن نہ ہو مال نہ ہونے کی وجہ سے،

تو جس پر اس کا نفقہ واجب کفن بھی اس کے ذمہ

ہے اور خاوند کے متعلق اختلاف ہے فتویٰ اس پر

مکریوی کا کفن واجب ہے اگرچہ بیوی نے اپنا

مال چھوڑا ہو الخ۔ اور رد المحتار میں کہ خاوند پر

بیوی کی تکفین و تجهیز شرعی شوہر پر واجب ہے جو

کفن سنت یا کفن کفایہ اور حنوط، غسل کی مزدوری

جنازہ لے جانے اور دفن کا خرچہ شوہر پر واجب (ت)

واجب جیسے اتنا کھانا کہ ادائے واجبات پر قادر ہو زوجہ کا حق جماع ادا کر سکے۔

و هذا بعد مرة من واجبات الديانة و

ان لم یجبر علیہ قضاء کما فصلناه فی

الطلاق من فتاونا۔

یہ واجبات دیانت میں شامل ہے اگرچہ قضاء اس پر

جبر نہ ہو گا جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی طلاق

کی بحث میں تفصیل ذکر کی ہے (ت)

۲۱۰/۲

قلی نسخہ

کتاب الکراہیۃ

لہ خزائنہ المقتین

۱۲۱/۱

مطبع مجتہبی دہلی

باب صلوة الجنائز

کتاب الصلوة

لہ الدر المختار

۵۸۱/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت

دار احیاء التراث العربی

باب صلوة الجنائز

لہ الدر المختار

کپڑے میں اتنی زیادت کہ انتقالات نماز وغیرہ میں زانو نہ کھلیں، یوہیں صدقہ فطر و اضحیہ جبکہ بعد وجوب مال نہ رہا غرض ہر واجب جس کی تحصیل کو مال درکار۔

سنت جیسے نماز کے لئے عمامہ و تہ و جبہ و رداء وغیرہ یا لباس مسنون و تکمل عبیدین و جمعہ و بنا و توسیع و تطیب مساجد و صلہ رحم و ہدیہ اجاب و مواسات مساکین و خبر گیری یتامی و دیوگان و خدمت مہمانان و امثال ذلک سنن مالیہ یوہیں عطر و مشک و سرمہ و شانہ و آئینہ بصد اتباع اور کھانے میں تہائی پیٹ کی مقدار تک پہنچنا۔

مستحب جیسے بنائے سقایہ و سبیل و سرا و مدارس و ٹل و غیرہ،
 رد المحتار میں تبیین المحارم عن بعض العلماء فی ذکر مراتب الاکل مندوب و هو ما یعینہ علی تحصیل النوافل و تعلیم العلم و تعلمہ علیہ
 رد المحتار میں تبیین المحارم کی نقل میں بعض علماء منقول ہے کہ کھانا کھانے کے مراتب کئی ہیں جن میں مندوب و مستحب وہ ہے جو نوافل اور تعلیم و تعلم کے لئے معاون بنے۔ (د)

بلکہ مہمان کے ساتھ پورا پیٹ بھر کھانا بھی کہ وہ پاتھ اٹھالنے سے شرابا کر میوگانہ رہے، یوہیں عورت کی سیر خوری اس نیت سے کہ شوہر کے لئے حفظ جمال کرے کہ خور لی لا غری و شست رنگ و حسن کی موجب نہ ہو۔

در مختار میں وہبانیہ سے منقول ہے کہ بیوی کو فرہ بننا مندوب ہے جو کہ سیر ہو کہ کھانے سے زائد نہ ہو علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ طرسوسی نے فرمایا ہے کہ بیوی میں یہ بات مستحب ہے اور اجرا پائے گی۔ شارح نے فرمایا مجھے اس بات میں اباحت پسند نہیں چڑ جائیکہ مستحب ہو، ہو سکتا ہے کہ استحباب کا معاملہ اس صورت میں ہو جب خاوند فرہ بن کو پسند کرتا ہو، ورنہ مناسب یہ ہے کہ بیوی معتدل

فی الدر عن الوہبانیۃ وللزوجة التسمین لافوق شبعھا اذ قال الشافعی قال الطرسوسی فی الزوجة ینبغی ان یندب لھا ذلک و تكون ماجورة، قال الشارح ولا یعجبنی اطلاق اباحتہ ذلک فضلا عن ندبہ و لعل ذلک محمول علی ما اذا کانت الزوج ینحب التسمین و الا ینبغی ان تكون

موزونة اقول في هذا كلام فان
الاكل الى الشبع حلال ونية
السمن غايتها كراهة التنزيه نعم عدم
الاجر فظاهر ثم هذا كله في التسمين اما
ما ذكرت فواضح لا غبار عليه۔

ہوا اقول (میں کہتا ہوں کہ) اس میں کلام
ہے کیونکہ سیر ہونے تک کھانا حلال ہے اور اس
میں فریہ ہونے کی نیت زیادہ سے زیادہ مکروہ
تشریح ہے، ہاں اجر نہ ہونا ظاہر ہے، پھر یہ
بحث فریہ ہونے میں ہے لیکن میں نے جو ذکر کیا
وہ واضح اور بے غبار ہے۔ (ت)

مباح جیسے زینت و آرائش، لباس و مکان و زیور زناں۔

في خزانة المفتين بعد ما مر و مباح و
هو التزيادة للزيادة والتجمل
خزانة المفتين میں گوشہ مضمون کے بعد ہے احکام
انواع میں ایک نوع مباح، جیسے خوبصورتی اور جسم کو برصافنے
کے لئے عمدہ کھانا کھانا۔ (ت)

جبکہ یہ سب امور منکرات و مقاصد مذمومہ سے خالی ہوں ورنہ مذموم ہیں اور مقاصد محمودہ کے ساتھ بھی خالی
مباح نہ رہیں گے مستحب پر جائیں گے۔

فان الباح اتبع شئ للنيات كما ذكره في
البحر الرائق ورده المختار وغيره ما و ذلك
لخلوه في نفسه عن كل حكم فلا بزا حم
شيئا يطرأ عليه من صوابه كنية او
تأدية الى خير او شر كما لا يخفى۔

مکروہ تشریحی جیسے اپنے لئے انواع فواکہ سے تفکہ،
في الدرباأس بانواع الفواكه وتوکه افضل
در مختار میں ہے مختلف انواع کے پھلوں میں کئی حجت نہیں
جبکہ ترک افضل ہے۔ (ت)

اسامہ ت جیسے اتباع شہوت نفس ولذت طبع کے لئے ترقہ و تنعم بالحلل میں انہماک اسی نیت

سے عمدہ کھانے دوزن وقت سیر ہو کر کھانا بار یک نفیس بیش بہا جاسے پہنا کر ناشائستہ روز عورتوں کی طرح کٹگی چوٹی میں گرفتار رہنا کہ یہ امور اگرچہ حد حرم و گناہ بکثرت پہنچیں خلافت سنت ضرور ہیں،

ولا شك في توجه اللوم عليه وان لم يستحق العقاب والاحاديث في ذلك كثيرة شهيرة لانفسدها مخافة الاطناب اقول وبه علم ان ما جئحت اليه اولي مافي رد المحتار عن شرح الملتقى في انواع الكبوة مباح وهو الثوب الجميل للترزين في الاعياد والجمع ومجامع الناس لاف جميع الاوقات لانه صلف وخيلا دوبرما يغيب المحتاجين فالتحرش عنه اولي ومكروه وهو اللبس للتكبر اذ وكذا اما ذكر من محض الاباحة في تجمل الجمع والاعياد والمجامع محمله ما اذا السم ينوالا التجمل اما اذا نوى الاتباع فسنة لا شك كما ذكرت وكذا الكراهة في التكبر تحمل على المحرمة فانه حرام وكبيرة عظيمة قطعاً۔

اس پر ملامت میں شک نہیں اگرچہ مستحق عقاب نہیں ہے، اور اس میں کثیر احادیث مشہورہ وارد ہیں، ہم طوالت کی وجہ سے ذکر نہیں کرتے، اقول (میں کہتا ہوں کہ) اس سے معلوم ہوا کہ میرا موقف بہتر ہے اس سے جس کو رد المحتار نے شرح ملّتی سے نقل کیا ہے کہ لباس کے اقسام مباح ہیں تو وہ عیدوں، جمعہ اور جمع کے لئے مباح ہیں، نہ کہ تمام اوقات میں ہر وقت ایسا کرنا بے مقصد، تکبر و غرور، اور کبھی محتاج لوگوں کو چڑھانا ہے، لہذا اس سے بچنا بہتر ہے، اور تکبر کے طور پر لباس پہننا مکروہ ہے اور یوں جو انھوں نے عید، جمعہ وغیرہ میں اباحت کا ذکر کیا ہے اس کا محل بھی وہ ہے کہ تکبر کی بجائے صرف اپنا جمال بنانا مقصود ہو مگر اس نے شریعت کی پیروی میں ایسا لباس پہنا تو سنت ہے تو مذکور میں شک نہیں اور یونہی تکبر کی

صورت میں کراہت سے مراد تحریمی ہے کیونکہ تکبر حرام ہے اور عظیم کبیر گناہ ہے۔ (ت) مکروہ تحریمی جیسے محض نکاح و تفاخر کے لئے جمع اموال۔

في خزانة المفتين بعد ما صر ومكروه وهو الجمع للتفاخر والتكاثر وان كان من حل به

خزانة المفتين میں مذکور بیان کے بعد مندرمایا انواع احکام میں ایک نوع مکروہ ہے جیسے اظہار کثرت و فخر کے لئے مال جمع کرنا اگرچہ حلال مال سے ہو۔

یوہیں پیٹ سے زیادہ چند لقمے کھانا جن کا معدے میں بگڑ جانا مظنون نہ ہو،

فی الخانیة یکره الاکل فوق الشبع ^{لہ}
اقول وبهذا الحمل تندفع المخالفة
بینہ و بین ما یأتی عن الدر من
نصب التحريم۔

مگر جبکہ روزے کی قوت مقصود ہو یا مہمان کا ساتھ دینا۔

فی التیور مباح الی الشبع لتزید
قوته وحرام وهو ما فوقه الا ان یقصد
قوة صوم الغدا ولشلا یتحیی ضیفہ ^{لہ}
اقول والاستثناء اذا حمل علی ما ذکر
صح قطعاً ویكون قوله حرام یشمل المکره
فلا یتكون منقطعاً فافهم۔

تئیر میں ہے سیر ہونے تک کھانا مباح ہے جبکہ
حصول قوت مقصود ہو اور اس سے زائد حرام
ہے، لیکن اگر صبح روزہ رکھنے یا مہمان کے حیار
کے احساس کی وجہ سے زائد کھائے تو حرام
نہ ہوگا ^{لہ} اقول (میں کہتا ہوں) آپ کے ذکر کردہ
پر محمول کیا جائے تو استثناء قطعاً صحیح ہے اور حرام
ملا کر وہ تحریم ہو تو استثناء منقطع نہ ہو، غور کرو۔

یوہیں لباس شہرت پہننا یعنی اس قدر چمکیلا نا در ہو جس پر انگلیاں اٹھیں اور بالقصد اتنا ناقص و
خفیس کرنا بھی منوع ہے جس پر نگاہیں پڑیں یونہی سیر انوکھی اچھنجے کی ہیئت وضع تراش تراش کر وجہ
انگشت نمائی ہو۔ سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن مروی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من لبس ثوب شهرة البسه الله يوم القيامة
ثوباً مثله وعند ابی ماجہ ثوب مثله
مراد ابوداؤد فی روایۃ ثم یلہب

۱۔ فتاویٰ قاضی خاں کتاب المحر والاباحۃ وما یرکھ اکلہ الخ نوکشور لکھنؤ م/۴۸۰

۲۔ الدر المختار " " " " مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۳۶

۳۔ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۰۲

۴۔ سنن ابن ماجہ " " " " باب من لبس شهرة من الثياب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۶

”پھر جہنم کی آگ میں جلایا جائے گا“ کے الفاظ
ہیں۔ (ت)

جو شہرت کے کپڑے پہنے گا اللہ تعالیٰ اسے روز قیامت ویسا ہی لباس شہرت پہنائے گا جس سے
عرصات عشر میں معاذ اللہ ذلت و تفضیح ہو پھر اس میں آگ لگا کر بھڑکا دی جائے گی والیعا ذہ اللہ تعالیٰ۔
فی رد المحتار میں الدر المنقہ سے منقول ہے کہ دو
شہرتوں سے منع فرمایا، ایک حد سے زیادہ نفاس
اور دوسری حد سے زیادہ رسوائی سے، اھ،
اقول (میں کہتا ہوں) ان دونوں سے خاص
نہیں بلکہ عجیب و غریب حالت بنانا جو شہرت کا
باعث ہو اور لوگوں کے لئے نظارہ بنے وہ قطعاً سب
شہرت کا لباس ہے۔ (ت)

عن الشہرتین وهو ما کان فی نہایۃ النفاسۃ
او الخساسة اھ اقول ولا یختص بہما
بل لو کان بینہما وکان علی ہیئۃ
عجیبۃ غریبۃ توجب الشہرۃ وخصوص
الابصار کان لباس شہرۃ قطعاً۔

حرام جیسے ریشمی کپڑے، مغرق ڈوپیاں، یومیں سیٹ سے اور اتنا کھانا جس کے بگڑ جانے کا
ظن ہو۔

فی الدر حرام فوق الشبع وهو اکل طعام
غلب علی ظنہ انه افسد معدتہ وکذا
فی الشوب قہستانی۔
در مختار میں ہے سیرابی سے زیادہ وہ کھانا حرام
ہے جس کے متعلق ظن غالب ہو کہ وہ معدہ کو
خراب کرے گا، اور یونہی پینے کا معاملہ ہے،
قہستانی۔ (ت)

جب یہ صورتیں معلوم ہو لیں اب احکام کسب کی طرف چلے، فاقول وبالله التوفیق (میں
کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) ظاہر ہے کہ کسب یعنی تحصیل مال کو خواہ روپیہ ہو
یا طعام یا لباس یا کوئی شے سبب و غرض دونوں سے ناگزیر ہے اور احکام شہرت کا نہ میں پہلے حرام
جانب طلب ہیں جن میں فرض و واجب کی طلب جازم ہے اور سنت و مستحب کی غیر جازم اور پچھلے

چار جانب نہی ہیں جن میں مکروہ تنزیہی و اسارت سے نہی ارشادی اور تحریمی و حرام سے حتیٰ اور مباح طلب و نہی دونوں سے خالی، اب اگر سبب و غرض دونوں اقسام تسعہ سے ایک ہی قسم کے ہیں جب تو ظاہر کہ وہی حکم کسب پر ہوگا مثلاً ذریعہ بھی فرض اور غرض بھی فرض، تو ایسا کسب دوہرا فرض ہوگا اور دونوں حرام تو دونوں حرام و علیٰ ہذا القیاس اور اگر مختلف اقسام سے ہیں تو تین حال سے خالی نہیں: اولاً اختلاف جانب واحد مثلاً طلب یا نہی کے اقسام میں ہو جیسے سبب فرض ہو غرض واجب یا سبب مکروہ تنزیہی غرض حرام۔

ثانیاً اختلاف جانب وسط ہو مثلاً سبب واجب یا حرام اور غرض مباح یا بالعکس، ان دونوں صورتوں میں کسب اشد و اقویٰ کا تابع ہوگا مثلاً فرض و وجوب کا اختلاف ہے تو فرض اور وجوب و سنیت کا تو واجب اور ایک مباح اور دوسرا اور کسی قسم کا ہے تو کسب اسی قسم کا ہوگا۔

لما مر من ان المباح سا ذج عاریکتسی
بکل سداد ویتلون بلیون کل ما یما یما یما
والضعیف من جانب یندرج فی القوی
منہ۔

جیسے گزرا کہ مباح، احکام سے خالی ہوتا اور
برہنہا اختیار کیا ہے، اور ایک طرف سے
ضعیف ہوتا ہے سے قوی میں درج ہوتا
ہے۔ (د)

ثالثاً اختلاف جانبین ہو یعنی سبب جانب طلب میں ہے اور غرض جانب نہی یا بالعکس، صورت اولے میں کسب مطلقاً حکم غرض کا مورد ہے گا مثلاً غرض حرام ہے تو حرمت و گناہ نقد وقت ہے گو سبب فرض واجب ہو حتیٰ کہ اگر سبب اعلیٰ درجہ طلب میں ہو یعنی فرض اور غرض ادنیٰ درجہ نہی میں یعنی مکروہ تنزیہی جب بھی کسب مکروہ تنزیہی سے خالی نہیں ہو سکتا اگرچہ سبب فی نفسہ فرض ہے و جب یہ کہ کوئی غرض معین کسب کے لئے لازم نہیں وہ اختلاف نیت سے مختلف ہو سکتی ہے اور ہر وقت اپنے اختیار سے امکان تبدیل رکھتی ہے مانا کہ سبب فرض تھا مگر جب اس نے اسے کسی امر حرام یا ناپسندیدہ کی نیت سے کیا ضرور حرمت و ناپسندی میں گرفتار ہوا کہ ایسی نیت کیوں کی اگر کوئی نیت فرض یا واجب حاضر نہ تھی تو اقل درجہ نیت مباح پر قادر تھا اس کی نظیر نماز ہے کہ دکھاوے کو پڑھی جائے اگرچہ نماز فی نفسہ فرض ہے مگر نیت خبیثہ موجب تحریم ہوگی اور صورت عکس میں یعنی جب سبب جانب نہی ہوا اور غرض جانب طلب۔ اگر وہ سبب متعین نہ تھا بلکہ اس کا غیر کہ نہی سے خالی ہو ممکن تھا تو اس صورت

میں بھی کسب مطلقاً مورد نہی ہوگا کہ غرض اگرچہ فرض ہے جب ذریعہ مباح سے مل سکی تھی تو حرام یا مکروہ کی طرف جانا اپنے اختیار سے ہوا اور اس کا الزام لازم آیا اور اگر سبب متعین تھا کہ دوسرا طریقہ قدرت ہی میں نہیں تو اب دو صورتیں ہوں گی :

اول غرض و سبب کی نہی و طلب دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہوں مثلاً سبب حرام غرض فرض سبب مکروہ تحریمی غرض واجب سبب میں اسارت غرض سنت سبب مکروہ تحریمی غرض واجب سبب میں اسارت غرض سنت سبب مکروہ تنزیہی غرض مستحب اور صرف اسی قدر کافی نہیں بلکہ نوع و احد میں تفاوت و قوت پر بھی نظر لازم کہ حرام کا ترک فرض ہے اور فرض کا ترک حرام ، اور بعض فرض ، بعض دیگر سے اعظم و آگے ہوتے ہیں ، اور بعض حرام بعض دیگر سے اشنع و اشد ، تو یہ دیکھا جائے گا کہ مثلاً فرض غرض کے ترک سے جو حرمت لازم آئے گی وہ اس حرمت سے کیا نسبت رکھتی ہے جو اس سبب حرام کے ارتکاب میں ہے جب سبب وجہ سے طرفین میں تساوی قوت ثابت ہو تو حکم کسب میں اتباع سبب یعنی جانب نہی کو ترجیح رہے گی ،

کیونکہ منوعات مستحب شرع کا حکم مہتمم ہوتا ہے جبکہ مورات کا احکام اس قدر نہیں ہوتا اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب میں تمہیں کوئی حکم دوں تو اپنی استطاعت پر بجالاؤ اور جب کسی چیز سے منع کروں تو اجتناب کرو۔ کشف میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منع کردہ سے ذرہ بھر بھی باز رہنا جن و انسان کی عبادت سے افضل ہے انھوں نے اشباہ میں یہ بیان کیا ہے ہمارا ایمان کلام نفیس ہے جس کو ہم نے اپنے والد گرامی قدر کی کتاب "اذاقۃ الاثام لماتعی

لان اعتناء الشریع بالمنہیات اشد من اعتناہ بالعامومات ولذا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا امرتکم بشیء فالتوا منہ ما استطعتم واذا نہیتکم عن شیء فاجتنبوا وروی فی الکشف حدیث التورک ذمۃ مما نہی اللہ عنہ افضل عن عبادۃ الثقلین قالہ فی الاشباہ ولنا فی المقام تحقیقات نفائس الممنابک شیر منہا فی ما علقنا علی کتاب اذاقۃ الاثام

لما نفع عمل المولد والقيام من تصانيف
خاتمة المحققين الاما جد سيدنا الوالد
قدس سرہ الماجد -
عمل المولد والقيام کے حاشیہ میں ذکر
کیا ہے۔ (ت)

دونوں کی قوت کم و بیش ہو اس صورت میں اقویٰ کا اتباع ہوگا، سبب ہو خواہ غرض۔ مثلاً
مال غیر بے اذن لینا حرام ہے اور خوک و خمر کی حرمت اس سے بھی زائد اور سد رمق اور دفع جوع قاتل
و عطش مہلک کی فرضیت ان سب سے اقویٰ ہے لہذا حالت مخصوصہ میں ان اشیاء کا تناول اسی قدر
جس سے ہلاک دفع ہو لازم ہوا اور جانب غرض کو ترجیح دی گئی اور اگر مضطر کچھ نہیں پاتا مگر یہ کہ کسی انسان
کا ہاتھ کاٹ کر کھائے تو حلال نہیں اگرچہ اس شخص نے اجازت بھی دی ہو کہ حرمت انسان اس فرض سے
اقویٰ ہے لہذا جانب سبب کو ترجیح رہی۔

فی الدرا لا کل للغذاء والشرب للعطش
ولو من حرام او ميتة او مال غيره وان
ضمنته فرض يشاب عليه بحكم الحديث
ولكن مقدار يدفع الانسان الهلاك عن
نفسه الله وفي الشامية عن وجيز انكر دري
ان قال له اخرا قطع يدي وكلها لا يحل
لان لحم الانسان لا يباح في الاضطرار
لكرامته۔
در مختار میں ہے، غذا کے لئے کھانا اور پیاس
کی وجہ سے پینا اگرچہ حرام، مردار یا غیر کا مال جو
تو حب اس کے ضمن میں فرض ہے تو ثواب پائیگا
حدیث کے مطابق۔ لیکن یہ اس مقدار کے لئے جس
قدر سے انسان اپنے کو ہلاکت سے بچائے، اور
اور شامی کے فتاویٰ میں وجہ کر دہی سے منقول ہے
اگر کسی نے دوسرے شخص کو کہا میرا ہاتھ کاٹ کر
کھاؤ، تو یہ حلال نہیں کیونکہ انسان کا گوشت مضطری
حالت میں بھی مباح نہیں انسانی کرامت کی وجہ۔ (ت)

یہ تقریر منیر حفظار کھنے کی ہے کہ اول تا آخر اس تحقیق جمیل و ضبط جلیل کے ساتھ اس تحریر کے غیر میں
نہ ملے گی و باللہ التوفیق انھیں مضابط سے دوسرے سوال اعنی مسئلہ سوال کا حکم منکشف ہو سکتا ہے
جب غرض ضروری نہ ہو تو سوال حرام، مثلاً آج کا کھانے کو موجود ہے تو کل کے لئے سوال حلال نہیں کہ
کل تک کی زندگی بھی معلوم نہیں کھانے کی ضرورت دو گنا رہے۔ یہیں رسوم شادی کے لئے سوال حرام نہ نکاح شرع

میں ایجاب و قبول کا نام ہے جس کے لئے ایک پیسہ کی بھی ضرورت شرعاً نہیں، اور اگر غرض ضروری ہے اور بے سوال کسی طریقہ حلال سے دفع ہو سکتی ہے جب بھی سوال حرام، مثلاً کھانے کو کچھ پاس نہیں مگر ہاتھ میں ہنر ہے یا آدمی قوی تندرست قابل مزدوری ہے کہ اپنی صنعت یا تجارت سے بعدِ حاجت پیدا کر سکتا ہے قبل اس کے کہ احتیاج تا بعدِ محض پہنچے تو اسے سوال حلال نہیں، نہ اسے دینا جائز کہ ایسوں کو دینا اٹھیں کسب حرام کا موید ہوتا ہے اگر کوئی نہ دے تو جھک مار کر آپ ہی محنت مزدوری کریں اور اگر دوسرا طریقہ حلال میسر نہیں حرفت و صنعت کچھ نہیں جانتا نہ محنت و مزدوری پر قادر ہے خواہ بوجہ مرض یا ضعف خلقی یا ناز پروردگی یا کسب کر تو سکتا ہے مگر حاجت فوری ہے کسب پر محول کرنا تا تریاق از عراق کا مضمون ہوا جاتا ہے تو سوال حلال ہو گا کہ ہر ان صورتوں میں کارروائی یوں ہو سکتی ہے کہ مانگ کر لے یا چھین کر یا پھر اگر یا کوئی حرام یا مُردار کھائے اور سرِ قد غصب کی حرمت سوال سے اشد ہے اور حرام و مردار کی غصب و قہر سے بھی سخت تر، یہ صورتیں تو ظاہر ہیں اور علمائے بوجہ اشتغال جہاد و مشغولی طلب علم دین فرصت کسب نہ پانے کو بھی وجہ معذوری سے شمار فرمایا اور ایسے کے لئے سوال حلال بتایا جب مار ضرورت غرض و تعین ذریعہ پر ٹھہرا تو کچھ اکل و شرب ہی کی تخصیص نہیں کہ جس پاس لگے ان کا ثبوت ہے اسے سوال مطلقاً منع ہو بلکہ اگر دنس دن کا کھانا موجود ہے اور کپڑا نہیں یا کپڑا بھی ہے مگر ہلکا کر جاڑے کی آفت روک سکتا نہیں اور طریقہ تحصیل کوئی دوسرا نہیں کپڑے کے لئے سوال ناروا نہیں، یوں اگر کھانے پہننے سب کو موجود ہے مگر دیون ہے تو اگر کچھ مال فاضل رکھا ہے جسے بیچ کر ادا کرے یا لکھا کر دے سکتا ہے تو سوال حرام، اور اگر کمائی سے بعد نفقہ ضروری کے کچھ نہیں پاسکتا اور قرض خواہ گردن پر پھری رکھے ہوئے ہے تو ادا کے لئے سوال حلال۔

در مختار میں جائز نہیں سوال جس پاس لگے ان کا ثبوت ہے اسے سوال مطلقاً منع ہو بلکہ اگر دنس دن کا کھانا موجود ہے اور کپڑا نہیں یا کپڑا بھی ہے مگر ہلکا کر جاڑے کی آفت روک سکتا نہیں اور طریقہ تحصیل کوئی دوسرا نہیں کپڑے کے لئے سوال ناروا نہیں، یوں اگر کھانے پہننے سب کو موجود ہے مگر دیون ہے تو اگر کچھ مال فاضل رکھا ہے جسے بیچ کر ادا کرے یا لکھا کر دے سکتا ہے تو سوال حرام، اور اگر کمائی سے بعد نفقہ ضروری کے کچھ نہیں پاسکتا اور قرض خواہ گردن پر پھری رکھے ہوئے ہے تو ادا کے لئے سوال حلال۔

فی الدر المختار لا یحل ان یسأل شیئاً من القوت من له قوت یومہ بالفعل او بالقوة کالتصحیح المکتسب و یأثم معطیه ان علم بحالہ لا عانتہ علی المحرم ولو سأل لکسوة او لا شغاله عن الکسب بالجہاد او طلب العلم جاز لو محتاجاً و فیہ من النفقات تحب له الدر المختار کتاب الزکوۃ باب المعروف

ایضاً کل ذی رحم محرم صغیراً و اثنی
ولو بالغاً صحیحۃ او الذکور بالغاً عاجزاً
عن الکسب بنحو ضمانۃ کعمی و عتہ
و فلیح زاد فی الملتقی و المختار اولاً یحسب الکسب
لحرفۃ او لکونہ من ذوی البیوتات ثم قال
الشامی ای من اهل الشرفۃ الخ ، واللہ سبحنہ
وتعالی اعلم۔

باب النفقہ میں ہے نفقہ واجب ہے ہر نابالغ ذی محرم
یا عورت اگرچہ بالغہ صحیحہ یا مرد بالغ ہو لیکن جسمانی
معذور ہونے کی وجہ سے کسب سے عاجز ہے
جیسے نابینا، ہاتھ پاؤں مغلوب وغیرہ۔ ملتقے اور
مختار میں زائد کیا جو کوئی اچھا کسب نہیں رکھتا
یا گھریلو عورتیں اھ۔ شامی نے فرمایا یعنی اہل شرف
لوگ الخ۔ واللہ سبحنہ وتعالی اعلم (ت)

رسالہ

خیر الأمال فی حکم الکسب والسؤال

www.ashar.org